

Perspectivas metodológicas para el estudio de la fe bahá'í en Canarias

Alfonso M. García Hernández. Departamento de Enfermería. Universidad de La Laguna.

Metodólogos, poneos a trabajar

C. Wright Mills. *The Sociological Imagination* (1959:123)

Para la elaboración del presente capítulo he debido releer y ojear de nuevo mi diario de campo con sus notas manuscritas, de modo que notas de campo y notas mentales me acercasen de nuevo al *tempo* de la investigación que sobre la comunidad bahá'í de la comunidad canaria comencé en 2001. Notas que constituyeron el paso entre la construcción de los datos y su empleo analítico posterior, y donde la información que presentamos a continuación combina reflexión, organización y observación. Independientemente del proceso de sistematización cronológica, se distribuye y relaciona la información en torno a distintas categorías analíticas, y en distintos bloques. Una mirada necesaria para un acercamiento más certero que nos aproxima al proceso de búsqueda y hallazgo de resultados, a su lógica interna y a la construcción del conocimiento que se presenta a modo de aproximación metodológica para el estudio de la fe bahá'í en Canarias.

Han transcurrido algunos años desde que se configuró la Comunidad bahá'í de las Islas Canarias¹ (octubre de 1953²) ya que la Asamblea Espiritual Nacional de las Islas Canarias, entendida como Asamblea se constituyó en abril de 1984³, como órgano de gobierno de la comunidad *bahá'í* del archipiélago. Fecha importante en la consideración de los asuntos de la comunidad *bahá'í canaria*, al ser una fecha que marca la mayoría de edad de la comunidad, y quedar desligada administrativamente del resto de España.

¹ Información suministrada por D. Aurelio Moro, secretario de la Asamblea Espiritual de la Comunidad Bahá'í de las Islas Canarias. Encuentro el 27 de julio de 2002.

² Tras la llegada a las Islas Canarias de la familia True (a Tenerife) y la Srta. Gertrude Eisenberg (a Gran Canaria), ambas de origen norteamericano. Eran los primeros *bahá'ís* que se instalaban en las islas. Dando a conocer su fe a numerosas personas en estos primeros años, siendo en 1955 cuando se tiene constancia de los primeros canarios que se declaran *bahá'ís*. En abril de este año se formaron los órganos de gobierno de ámbito municipal (Asambleas espirituales locales) de las ciudades de Santa Cruz de Tenerife y de Las Palmas de Gran Canaria. Ya en mayo de 1968 el Ministerio de Justicia otorga el pleno reconocimiento legal a la Comunidad Bahá'í de España. De este modo, con la inscripción de la Comunidad Bahá'í con el número dos en el registro de entidades religiosas del Ministerio de Justicia, la Fe Bahá'í lograba su reconocimiento ante el Gobierno español, junto con otras dos grandes religiones: el Islam y el Judaísmo. Entre los múltiples efectos inmediatos de ese reconocimiento figura la legalización del boletín *bahá'í* y la concesión a la *Asamblea Espiritual Nacional* de los *bahá'ís* de España del derecho de la publicación, importación y divulgación de materiales *bahá'ís*. Este hecho marca un nuevo impulso en la proclamación de la Fe *bahá'í* en las islas.

³ La Comunidad Bahá'í de las Islas Canarias se inscribió en el registro de entidades religiosas del Ministerio de Justicia bajo el nº 524 de la sección general el 9 de octubre de 2000.

Estaba configurada la Asamblea por aquel entonces por nueve asambleas locales y unos doscientos creyentes declarados, siendo en la actualidad 13 Asambleas locales, 51 municipios abiertos a la fe y unos 500 creyentes.

Para profundizar en el conocimiento de la comunidad bahá'í canaria se requiere de un abordaje que profundice en tres grandes bloques: En el acercamiento y conocimiento de los miembros, una aproximación al conocimiento de los distintos niveles organizativo-administrativos, y una aproximación al conocimiento de los escritos que rigen y establecen los pilares de sus creencias. Por ello, la metodología requiere de una adaptación basada en estos tres pilares, y ese planteamiento probablemente ha configurado el camino seguido por la investigación que sirve de base al presente capítulo. Por ello nos vamos a permitir aproximarnos brevemente a la organización y estructura de la fe bahá'í: a sus leyes y a sus instituciones, previo a profundizar en las perspectivas metodológicas para el estudio de los miembros, lo cual redundará en una aproximación más certera.

Organización y estructura de la comunidad bahá'í: Las leyes y ordenanzas

Uno de los rasgos más característicos de la *Dispensación Bahá'í*⁴ es el *nuevo Convenio*⁵ que existe ahora entre Dios y la humanidad. *Convenio* que se haya en el núcleo de lo que significa ser *bahá'í*. En la medida que se entiende mejor el Convenio se comprende mejor el lugar del hombre en el plan de Dios para el mundo.

Los escritos *bahá'ís* hablan de dos *Convenios*: el *Mayor* y el *Menor*. El *Convenio Mayor*⁶ se refiere a la garantía de Dios de que él jamás dejará a la humanidad sin su amorosa guía (por su parte) y la promesa de tratar de vivir de acuerdo a su voluntad (por parte de los creyentes). Cada *Manifestación de Dios*⁷ renueva el *Convenio mayor*

⁴ Declaración del Bab, de que es el último Mensajero de Dios.

⁵ También denominado Alianza. En cuanto al significado del Convenio Bahá'í, el Guardián considera la existencia de dos formas de Convenio, ambas mencionadas explícitamente en la literatura de la Causa. El primero es el Convenio que cada Profeta establece con la humanidad o, más precisamente, con Su pueblo, de modo que acepte y siga la Manifestación venidera, que será la reaparición de Su realidad. La segunda forma de Convenio es la que *Bahá'u'lláh* realizó con su pueblo, para que aceptaran al Maestro; esto es, solamente para establecer y consolidar la sucesión de la serie de Luces que aparecen después de cada Manifestación. De la misma naturaleza es el Convenio que el Maestro hizo con los *bahá'ís*, para que aceptaran su administración después de él. (*De una carta escrita en nombre de Shoghi Effendi a un creyente*, 21/10/1924. Citado en Basset Hornby, H. 2000: 252).

⁶ Bahá'u'lláh renovó el *Convenio Mayor* mediante su propia aparición y su garantía de que aparecerán más Manifestaciones de Dios en el futuro. No obstante, nos dice que la próxima Manifestación no aparecerá antes de que haya pasado "un millar de años" como mínimo.

⁷ Para los bahá'ís, es todo fundador de una gran religión, que incluye tanto a los fundadores de las religiones conocidas como a las anteriores que no se conocen y también a las futuras. En palabras de Shoghi Effendi (1972-73. *The Faith of Bahá'u'lláh, en The World Order of Bahá'u'lláh*, VII, nº 2) "todas las grandes religiones del mundo son de origen divino".

cuando promete que otra *Manifestación* aparecerá en la plenitud del tiempo y llama a los creyentes a aceptar la siguiente revelación. El *Convenio Menor* es el acuerdo que una *manifestación* de Dios establece con sus seguidores, requiriéndoles que acepten a su sucesor designado. Si aceptan al sucesor, la fe permanece unida y pura, mientras que de lo contrario, la fe se divide y pierde su poder. Este Convenio asegura el flujo continuo de guía divina, la unidad de la fe y la integridad y flexibilidad de las enseñanzas. En el Libro del Convenio, la última voluntad y testamento de *Bahá'u'lláh*, designa de manera clara e inequívoca a *'Abdu'l-Bahá* como su sucesor y centro de su Convenio: “*Todos deben obedecer y volverse hacia 'Abdu'l-Bahá*”, ya que es el intérprete de los escritos de *Bahá'u'lláh*”.

'Abdu'l-Bahá a su vez ha preservado y ampliado el Convenio de *Bahá'u'lláh* mediante su propia última voluntad y testamento, designando en dicho documento como sus sucesores al Guardián y a la Casa Universal de Justicia, y designa a su nieto mayor Shoghi Effendi, como Guardián de la Fe, convirtiéndose así en el Intérprete autorizado de las enseñanzas bahá'ís. Mientras a la Casa Universal de Justicia le asigna la función de legislar sobre aquellos asuntos que no están tratados de manera específica en los escritos de *Bahá'u'lláh*, *'Abdu'l-Bahá* o Shoghi Effendi.

Al tiempo que crea el instrumento del Convenio para preservar la unidad de la fe bahá'í, *Bahá'u'lláh* establece también un plan de solidaridad internacional. Se llama el Orden Mundial de *Bahá'u'lláh* y está destinado a abarcar a toda la humanidad en la plenitud del tiempo, siendo su núcleo y su modelo el actual Orden Administrativo Bahá'í, que gobierna los asuntos de la comunidad mundial bahá'í⁹.

El *Orden administrativo* bahá'í, basado, según los creyentes, en el propósito de Dios para la humanidad, revelado por *Bahá'u'lláh* a través de sus principios, estableciendo sus instituciones y ordenando su operación y sus funciones en el *Kitáb-i-Aqdas*, la *Tabla del Carmelo* y el *Libro del Convenio*, además de otros libros¹⁰. A su vez, *'Abdu'l-Bahá* ha desvelado su carácter, reafirmando su base, y complementando sus principios, aseverando su carácter indispensable y enumerando las principales instituciones en su voluntad y testamento. El objetivo del Orden Administrativo es establecer el reino de Dios en la tierra, y funciona para crear y mantener un modo enteramente nuevo de vida comunitaria basado en el amor, la unidad y el servicio a la humanidad. El libro fundamental para la fe bahá'í es el *Kitáb-i-Aqdas o el Libro de las Leyes*¹¹, dentro del

⁸ A través de esta designación, *Bahá'u'lláh* evita a la fe bahá'í de su división, haciendo que sea imposible que alguien cree una facción o una secta.

⁹ Asamblea Espiritual Nacional de los Bahá'ís en España, 1999, op. cit. pp. 40.

¹⁰ El Libro Más Sagrado (*Kitáb-i-Aqdas*), Las Palabras Ocultas (*Kalimát-i-Maknúnih*), El Libro de la Certeza (*Kitáb-i-Íqán*), Los Siete Valles y Los Cuatro Valles, el Sú-rih de los reyes (*Súriy-i-Mulúk*), las Tablas a los reyes y a los gobernantes, la Tabla de la Rama (*Súriy-i-Ghuḏn*), La Tabla de la Sabiduría (*Lawh-i-Æikmat*), La Tabla de la Prueba (*Lawh-i-Burhán*), La Tabla del Mundo (*Lawh-i-Dunyá*), Las Palabras del Paraíso (*Kalimát-i-Firdawsíyyih*), Buenas Nuevas (*Bishárát*), Ornamentos ((r)arázát), Efulgencias (*Tajallíyát*), Esplendor (*Ishráqát*), La Tabla del Carmelo (*Lawh-i-Karmil*) y Epístola al Hijo del Lobo.

¹¹ La primera edición en castellano del *Kitáb-i-Aqdas*, se ha hecho sobre la base de la traducción en inglés publicada por la Casa universal de Justicia en 1992 (edición revisada, 1993) y tomando en consideración los textos originales en las lenguas árabe y persa. Incorpora además del *Kitáb-i-Aqdas*, textos complementarios (la Tabla de *Ishráqát*, las Oraciones obligatorias, Oración por los difuntos, preguntas y respuestas),

cual se instauran algunas líneas: la oración, el ayuno, el matrimonio y el Huqúqu'lláh, además de otras leyes.

No todas las Leyes prescritas por Bahá'u'lláh están actualmente en vigor, pues ya en la mente del fundador de la comunidad *bahá'í* estaba la idea de la implantación progresiva de dichas leyes. Dentro de las actualmente vigentes, las más importantes son: *La oración* (Kitáb-i-Aqdas: 152-155), *el ayuno* (Kitáb-i-Aqdas: 155-156), *el matrimonio* (Kitáb-i-Aqdas: 157-159), *el Huqúqu'lláh (Derecho de Dios)* (Kitáb-i-Aqdas: 56), *Abstención del alcohol y las drogas* (Kitáb-i-Aqdas: 62, 166, 254-255, 269-271), *abstención de las murmuraciones* (Kitáb-i-Aqdas: 29, 198-199), *abstención de la actividad política*¹², *otras prescripciones*. (Kitáb-i-Aqdas: 165-166), *la consulta* (Kitáb-i-Aqdas: 208-209).

Organización y estructura de la comunidad Bahá'í: Las Instituciones

Estudiar la comunidad *bahá'í*, pasa por un necesario entendimiento de la estructura organizativo-administrativa de la misma, pues define un modo de entender el mundo social diferente, y el espacio público de toma de decisiones, con unas determinadas características, que la condicionan. Por ello que el conocimiento de las instituciones y las funciones de las mismas, centró parte del trabajo, necesario para un mejor entendimiento de la organización administrativo-religiosa.

Las Instituciones *bahá'ís* se dividen en dos ramas principalmente: el *brazo designado*¹³ y el *brazo elegido*¹⁴. El *brazo designado* protege la comunidad y se preocupan por propagar la fe: *La Guardianía*¹⁵, *las Manos de la Causa de Dios*¹⁶, *el cuerpo*

Sinopsis y codificación de las Leyes, Disposiciones del Kitáb-i-Aqdas, Notas (194), Glosario y Relación de Pasajes del Kitáb-i-Aqdas traducidos al inglés por Shoghi Effendi. En Bahá'u'lláh 1999. Op. Cit. Pp. xv-xvii.

¹² Shoghi Effendi, *High Endeavours, Messages to Alaska*: 71.

¹³ El *Brazo designado* se compone de destacados miembros y devotos Bahá'ís designados por Shoghi Effendi o por la *Casa Universal de Justicia* para trabajar de forma individual para proteger la Fe y estimular su crecimiento. Comprende *Las Manos de la Causa de Dios*, *los Cuerpos Continentales de Consejeros* y el *Centro Internacional de Enseñanza*, así como *los Miembros Auxiliares de los Cuerpos*. El Brazo designado trabaja estrechamente con las Instituciones del Brazo elegido en una relación de cooperación para garantizar el progreso de la Fe.

¹⁴ *El Brazo elegido*. Tiene poderes legislativos, ejecutivos y judiciales sobre la Comunidad *Bahá'í*. Se encuentra compuesto de las Instituciones de la *Asamblea Espiritual Nacional*, y la *Asamblea Espiritual Local*.

¹⁵ 'Abdu'l-Bahá estableció la institución de la Guardianía, al designar a nieto Shoghi Effendi como Guardián de la Causa de Dios. Ya Bahá'u'lláh había establecido que hubiera un Guardián de la Causa (Valí-i-Amru'lláh) con autoridad divina y capacidad de interpretar correctamente los textos sagrados. Todos los *bahá'ís* deben volverse a él. El Guardián debe ser desprendido de los bienes materiales, puro, temeroso de Dios, sabio y erudito, sucediéndole su primogénito, salvo que no tenga las cualidades exigidas. 'Abdu'l-Bahá se refiere a él como el "Signo de Dios, la Rama elegida, el Guardián de la Causa de Dios, aquel hacia quien todos... deben volverse".

Las funciones principales del Guardián son: interpretar los escritos de Bahá'u'lláh, el Báb y 'Abdu'l-Bahá, y servir como cabeza permanente de la *Casa Universal de Justicia*.

*continental de Consejeros y Auxiliares*¹⁷, *el Centro internacional de enseñanza*¹⁸, *la Casa Universal de Justicia*¹⁹ (Nivel Internacional)²⁰ y *el brazo elegido* compuesto por *las Asambleas Espirituales*²¹ (Nacionales y Locales), creadas para tomar decisiones.

Shoghi Effendi dedicó su ministerio a desarrollar el *Centro Mundial Bahá'í*, traducir e interpretar los textos sagrados de la Fe y llevar a cabo los planes de 'Abdu'l-Bahá. El cual estableció la Guardianía como un cargo hereditario, sin embargo, dado que *Shoghi Efendi* no tuvo descendiente, no pudo designar ningún sucesor, y al morir en 1957, las Manos de la Causa de Dios, creyentes destacados, nombrados por *Bahá'u'lláh*, 'Abdu'l-Bahá, y *Shoghi Efendi* guiaron y protegieron la fe hasta la elección de la *Casa Universal de Justicia* en 1963. Por lo que la Guardianía, perdurable desde noviembre de 1957 no está constituida por un Guardián vivo.

¹⁶ *Las Manos de la Causa de Dios. Bahá'u'lláh* en vida eligió hombres de su confianza y amistad nombrándoles Manos de la Causa de Dios (Ayadíyi-Amru'lláh) en *La última voluntad y testamento*, 'Abdu'l-Bahá consolidó dicha institución para toda la era *bahá'í* agregándola al Orden Administrativo, señalando él mismo que en adelante habían de ser nombradas por el Guardián de la Causa, que nombró las primeras Manos de la Causa de Dios a finales de 1951. Haciendo la siguiente lista de sus obligaciones: "difundir las Fragancias Divinas, edificar las almas de los hombres, promover el aprendizaje, mejorar el carácter de todos los hombres, y ser, en todas ocasiones y bajo todas las condiciones, santificados y desapegados de todas las cosas". *Shoghi Effendi*, se refiere a las manos de la Causa de Dios como "Administradores principales de la embrionaria Mancomunidad Mundial de *Bahá'u'lláh*". Siendo su función, la de protección y propagación de la fe *bahá'ís*, nunca dirigirla. Son servidores de la Causa y del Guardián, y tras la muerte del único Guardián de la Causa, *Shoghi Effendi*, en 1957, sin dejar sucesor, fueron los últimos elegidos, no siendo posible elegir ninguna otra Mano de la Causa (en 1957 había 27). De modo que asumieron la responsabilidad de preservar la unidad de la Fe y dirigir sus asuntos hasta que decidieron de forma unánime, que había llegado el momento justo para elegir la *Casa Universal de Justicia* en 1963. De los miembros, dos siguen vivos y sirven a la *Casa Universal de Justicia*.

¹⁷ *Los Cuerpos Continentales de Consejeros. Bahá'u'lláh* otorgó plenos poderes a la *Casa Universal de Justicia* para crear todas las Instituciones necesarias para el correcto desarrollo de la comunidad *bahá'í*. Por dicho motivo, esta institución se vio autorizada para instituir los Cuerpos de Consejeros con el fin de reemplazar a las Manos de la Causa de sus funciones. Estableciéndose el primer Cuerpo de Consejeros en 1968, para cada Continente, siendo elegidos sus miembros cada cinco años por la *Casa Universal de Justicia*.

¹⁸ *El Centro Internacional de Enseñanza*. Constituido en 1973, se dedica a la coordinación y dirección de los Cuerpos Continentales de Consejeros, cuyo trabajo consiste en estimular, aconsejar y ayudar a las Asambleas Espirituales Nacionales, y mantener informadas a las Manos de la Causa de Dios acerca de la situación de la Fe en todo el mundo. Los miembros trabajan para ampliar la base, a través de un trabajo de propagación y protección de la fe, desempeñando un papel de cohesión y fortalecimiento de todo el entramado de la comunidad *bahá'í*. Prestan a su vez apoyo a la *Casa Universal de Justicia* en la planificación de estrategias para la expansión de la fe.

¹⁹ Es el Supremo órgano administrativo, legislativo y judicial de la comunidad *bahá'í*, considerado con inspiración divina, y de decisiones infalibles, por más que los miembros que la formen carezcan individualmente, de esa cualidad. *Bahá'u'lláh* previó

instituciones legislativas centrales: locales, nacionales e internacionales, denominadas Casas de Justicia. Siendo en la actualidad la *Casa Universal de Justicia*, la única con rango Internacional, constituida en 1963 obra de una Convención Internacional *bahá'í*, gobernando desde entonces a toda la comunidad desde su sede en Haifa (Israel). A ella le competen aplicar las Leyes promulgadas por *Bahá'u'lláh* y legislar sobre todo aquello que no viene en los textos sagrados, teniendo sus promulgaciones la misma autoridad que los escritos revelados. Con la salvedad de que las Leyes de los textos sagrados son inamovibles mientras dure la era de *Bahá'u'lláh*, mientras las normas emanadas de la *Casa Universal de Justicia* pueden ser revocadas por ella misma, en virtud de su infalibilidad.

Entre los deberes y poderes de la *Casa Universal de Justicia* se encuentran: Asegurar la unidad y progreso de la Causa de Dios, asegurar la preservación de los textos sagrados y salvaguardar su inviolabilidad, cuidar de los asuntos de la fe de Dios, dictar leyes y ordenanzas no registradas de forma expresa en los textos sagrados, y promulgar y aplicar las leyes y los principios de la fe.

En ausencia de un Guardián vivo, la *Casa Universal de Justicia* es la Cabeza de la fe *bahá'í* (elegida por primera vez en 1963) siendo sus nueve miembros elegidos en una Convención Internacional que se reúne cada cinco años en el *Monte Carmelo*, Haifa – Israel (en votación secreta y sin candidaturas), a la que asisten los miembros de todas las Asambleas Nacionales, pudiendo ser elegidos todos los varones con derecho a voto (mayores de 21 años). Las mujeres no pueden formar parte de la *Casa Universal de Justicia* porque así lo señala el Kitáb-i-Aqdas.

La *Casa Universal de Justicia* está asistida en su tarea de enseñanza y protección de la fe por los Consejeros Continentales y, actualmente, por las manos de la Causa que aun viven. En 1964, la *Casa Universal de Justicia* determinó que no podía legislar para que fuese posible designar nuevas Manos de la Causa de Dios, y para extender el trabajo de las Manos de la Causa en el futuro. Tras el fallecimiento del Guardián, creó las Instituciones de los Cuerpos de Consejeros en 1968 y el Centro Internacional de Enseñanza en 1973.

²⁰ *El Centro Mundial de la Fe*. Es el corazón y centro neurálgico del Orden Administrativo *Bahá'í*, con sede en el *Monte Carmelo* (Haifa- Israel). Ya desde la antigüedad, el *Monte Carmelo* ha sido considerado una montaña sagrada. El profeta Isaías anunció hace casi tres mil años: "en los últimos días sucederá que la montaña de la Casa del Señor se establecerá en lo alto de las montañas, y será exaltada sobre las colinas, y todas las naciones acudirán a ella". Hace unos cien años *Bahá'u'lláh* empezó a cumplir la promesa de Isaías cuando visitó el *monte Carmelo*, donde reveló la *Tabla del Carmelo*, carta fundacional que establecía Los Centros Mundiales Espiritual y administrativo de la fe *bahá'í*, en la cual dio a la luz la "Ciudad de Dios" sobre la tierra. Prometió "Oh Carmelo... A no tardar, Dios deslizará Su Arca hacia ti y manifestará al pueblo de Bahá quienes han sido mencionados en el Libro de los Nombres". En 1909 'Abdu'l-Bahá, de acuerdo a los deseos de *Bahá'u'lláh*, dio sepultura a los restos del *Báb* en el *Monte Carmelo*, estableciéndose mediante este acto el segundo templo más sagrado (después del de *Bahá'u'lláh*) en el mundo bahá'í. Al fallecer el propio 'Abdu'l-Bahá en 1921, también fue enterrado en el interior del Templo del *Báb*. En 1939, *Shoghi Effendi* trasladó los restos de la madre y el hermano de 'Abdu'l-Bahá, Navváb y Mírzá Mihdi, al *Monte Carmelo*, cerca del lugar de reposo de la hermana de 'Abdu'l-Bahá, Bahíyyih *Khánúm*. Dichos actos fortalecieron en gran medida, en palabras de *Shoghi Effendi* las potencias espirituales de este santo lugar. Estos tres lugares de reposo, situados cerca del recinto sagrado del templo del *Báb*, fueron designados como

el centro focal de las Instituciones administrativas "que sacudirían al mundo, lo abrazarían y lo dirigirían" y configurarían el Centro Administrativo Mundial de la Fe, el Arca, a la que *Bahá'u'lláh* hace referencia en la *Tabla del Carmelo*. (*Asamblea Espiritual Nacional de los Bahá'ís de España*, 1999: 49).

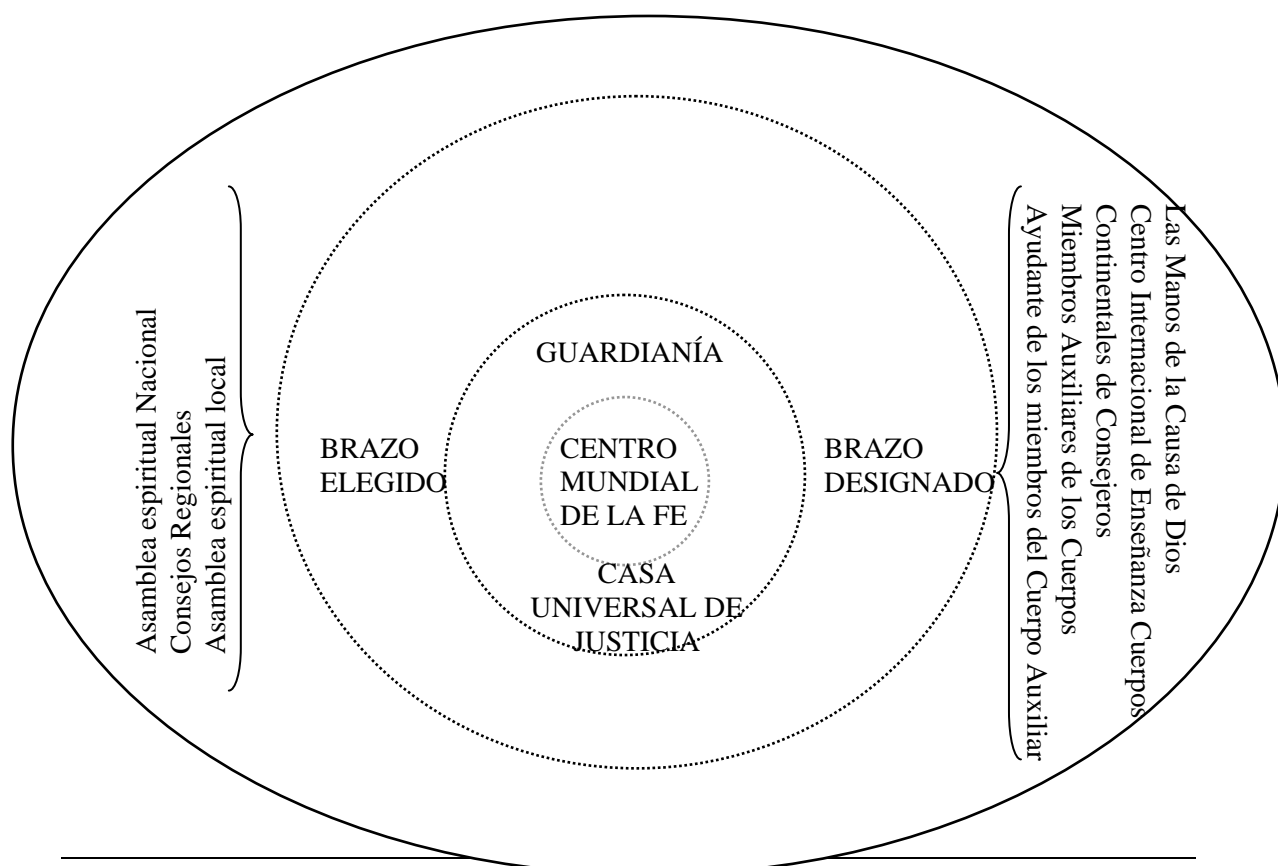
En 1953, tras preparar la construcción de una hermosa superestructura sobre el Templo del *Báb*, Shoghi Efendi emprendió la construcción del Centro Administrativo Mundial *Bahá'í*, diseñando un plan para levantar cinco espléndidos edificios en un estilo arquitectónico armonioso (los *Archivos internacionales Bahá'ís*, la sede de la *Casa Universal de Justicia*, el *Centro para el estudio de los Textos*, el *Centro Internacional de Enseñanza* y la *Biblioteca Internacional Bahá'í*) el primero de estos edificios fue concluido en 1957, el segundo en 1983 en el vértice del Arca, y en 1987, la *Casa Universal de Justicia* comunicó que se había abierto el camino para que el mundo Bahá'í levantase los restantes edificios junto a una serie de terrazas que se situarían encima y debajo del Templo del *Báb*, así como una ampliación de los Archivos Internacionales (*Asamblea Espiritual Nacional de los Bahá'ís de España*, 1999: 50). Los proyectos que se continúan en el *Monte Carmelo* tienen un marcado contenido espiritual. La *Casa Universal de Justicia* ha escrito que, cuando se hayan terminado los edificios del Arco en el *Monte Carmelo*, serán "la Sede visible de poderosas instituciones cuyo propósito no es otro que la espiritualización de la humanidad, la preservación de la justicia y la unidad en todo el mundo" (*Asamblea Espiritual Nacional de los Bahá'ís de España*, 1999: 51).

²¹ *Asambleas Espirituales Nacionales*. En cada nación donde hay comunidades *bahá'ís* con *Asamblea Espiritual Local*, existe una *Asamblea Espiritual Nacional*, bajo el amparo y la dirección de la *Casa Universal de Justicia*. Configurados como un grupo administrativo que consta de nueve miembros del país elegidos en una convención nacional que se reúne anualmente. Siendo los cargos: presidente, vicepresidente, secretario, tesorero y los demás vocales. Pudiéndose nombrar de entre los vocales algunos oficiales según las necesidades.

Cada comunidad elige anualmente delegados para la convención anual, dependiendo del número de miembros de la comunidad y de la extensión geográfica. Los delegados nacionales designan por votación secreta y sin candidatura los nueve miembros de la *Asamblea Espiritual Nacional*. Los delegados pueden votar a cualquier creyente *bahá'í* del país, mayor de edad (mayores de 21 años), varón o mujer.

La *Asamblea Espiritual Nacional* supervisa las actividades *bahá'ís* en la nación: propagación de la fe, publicidad, programas educativos, actividades diversas, etc., además de decidir las actividades que deben gestionarse a escala regional y nacional, supervisar las *Asambleas Locales* y dar guías generales para las actuaciones en el país. Pueden constituirse comités por miembros creyentes de la comunidad, mayores de 15 años.

Entre los deberes y actividades de la *Asamblea Espiritual Nacional* se cuentan: Estimular, unificar y coordinar las actividades *bahá'ís* individuales y las *Asambleas Espirituales Locales* que estén bajo su jurisdicción; Ayudar a los individuos y a las *Asambleas Espirituales Locales* por todos los medios disponibles para promover la unidad de la humanidad; Iniciar medidas y dirigir los asuntos de la Fe dentro de su área de jurisdicción, de acuerdo a las directrices de la *Casa Universal de Justicia*, manteniendo una relación constante y estrecha con el *Centro Mundial Bahá'í*; Reconocer las *Asambleas Espirituales Locales* y mantener las listas de miembros, así como tomar la decisión final en cualquier caso que afecte a la calificación de un individuo o un grupo respecto al mantenimiento de sus derechos de voto y pertenencia a



la Fe; Examinar las apelaciones a las decisiones de las Asambleas Locales cuando sea adecuado y necesario; Supervisar la publicación y la distribución de la literatura *bahá'í* y revisar todos los escritos pertenecientes a la Fe; Recoger y asignar todos los fondos para llevar a término sus propósitos; Elegir, junto a las demás Asambleas Espirituales Nacionales de todo el mundo, a los miembros de la *Casa Universal de Justicia*.

Además, cada Asamblea Nacional debe decidir si un asunto está bajo su jurisdicción o bajo la de una *Asamblea Espiritual Local*. También debe decidir que asuntos han de remitirse a la *Casa Universal de Justicia*. (Asamblea Espiritual Nacional de los Bahá'ís de España, 1999: 46-48).

Asambleas Espirituales Locales. Es la base del Orden Administrativo Bahá'í, siendo su propósito, en palabras de *Bahá'u'lláh*: "consultar juntos y cuidar de los intereses de los siervos de Dios" y "elegir lo que sea adecuado y correcto". *'Abdu'l-Bahá* describe las Asambleas Espirituales Locales como "Lámparas resplandecientes y jardines celestiales, de las cuales las fragancias de santidad se difunden por todas las regiones, y las luces del conocimiento brillan sobre todas las cosas creadas".

Bahá'u'lláh ordena en el *Kitáb-i-Aqdas* que debe establecerse una *Asamblea Espiritual Local* en cada localidad que vivan por lo menos nueve miembros, los cuales se han de elegir anualmente, cada 21 de abril en votación secreta por los miembros de la comunidad mayores de 21 años. Bajo la jurisdicción de la *Asamblea Espiritual Nacional*, se constituyen Asambleas espirituales Locales en cualquier comunidad en la que haya más de nueve miembros de más de 21 años. Las comunidades que no alcanzan este número eligen un secretario para los efectos administrativos de las mismas. La composición, atribuciones y tareas desempeñadas por las Asambleas Locales son semejantes a las realizadas por las Asambleas Nacionales: Enseñar y proteger la Fe; salvaguardar y estimular la iniciativa individual; promover la unidad; ayudar a los pobres, enfermos, incapacitados, huérfanos o viudos; y promover la educación de los niños y los jóvenes.

Figura. Esquema del Orden administrativo Bahá'í de la Comunidad Mundial.

Organización y estructura de la Comunidad Bahá'í de las Islas Canarias

Sus Centros administrativos se encuentran ubicados en: Centro Nacional de Santa Cruz de Tenerife²²; Centro de estudios George y Peggy True (Cabo Blanco- Tenerife); Centro Local de Las Palmas de Gran Canaria; Centro Local de Telde; Centro Local de Santa Cruz de La Palma.

El total de municipios de las Islas Canarias abiertos a la fe son de 51, constituidos por 469 miembros (342 mayores de 21 años, 31 jóvenes entre 15 y 20 años; 20 prejóvenes de entre 12 y 14 años; y 76 niños).

Asamblea Espiritual Nacional (constituida por 9 miembros elegidos anualmente)

Agencias dependientes de la Asamblea Nacional: 1. Junta Nacional del Instituto de Formación de recursos humanos George y Peggy True; 2. Comité Nacional de Pioneraje, Maestros Viajeros y Período de Servicio; 3. Comité Nacional de Educación bahá'í y Vida Familiar; 4. Comité Nacional de Juventud; 5. Comité Nacional de Escuelas; 6. Oficina de Información Pública de S/C de Tenerife; 7. Oficina de Información Pública de Las Palmas; 8. Área de Educación de pre-jóvenes Anís Zúnuzí; 9. Taller Mi Hogar para familia; 10. Comisión para la Promoción del Arte; 12. Comisión audiovisual; 13. Comisión página web.

Asociaciones independientes creadas por iniciativas individuales. 1. Asociación bahá'í de Mujeres; 2. Club Universitario bahá'í; 3. Agrupación deportiva bahá'í (equipo federado de ping-pong); 4. Grupos de baile Artesano (en Tenerife y Gran Canaria).

13 Consejos o Asambleas Locales Bahá'ís (en cada municipio con un mínimo de 9 miembros mayores de 21 años): Güimar, La Laguna, Los Realejos, Puerto de La Cruz, Santa Cruz de Tenerife, Santa Úrsula, Arucas, Las Palmas de Gran Canaria, Santa María de Guía, Telde, Arrecife, Villa de Tegui y Santa Cruz de la Palma.

Brazo designados (eruditos cuya labor es proteger y ayudar a la propagación de la Fe): 1 Consejero Continental para las islas, que en la actualidad es el Sr. Emilio Egea; 2 miembros Auxiliares: Miembros Auxiliar Protección: Sra. Mahnaz Nekoudin. Miembro Auxiliar Propagación: Sr. Jaime Suárez; 40 Ayudantes del Cuerpo Auxiliar.

Apuntes metodológicos. Métodos y técnicas cualitativas utilizadas

Los textos sobre los que hemos trabajado, han sido obtenidos de la transcripción de encuentros con informantes orientados específicamente a la obtención de materiales significativos para los objetivos teóricos planteados. Fueron literalmente transcritos de cintas magnetofónicas, lo cual permitió incorporar elementos contextuales al margen (gestualidad, expresión, emociones). También incorporamos como fuente importante de conocimiento: *Cartas, informes, artículos y libros* referentes para los informantes, así como su apreciación de los mismos, mientras realizamos anotaciones relativas al control de la investigación a modo de diario o agenda espontánea y del que más adelante incorporamos algunas reseñas.

²² C/ Poeta Tomás Morales, 38. 38006 Santa Cruz de Tenerife- Islas Canarias.

Entendemos por *métodos* en esta exposición, los caminos recorridos que permitieron acceder al análisis de los distintos objetos que se pretendían investigar. Son las operaciones y actividades que, con normas específicas, posibilitaron el conocimiento de los procesos objeto de la investigación. Las técnicas descritas son por tanto, los procedimientos específicos de recogida de información, no necesariamente ni cualitativos ni cuantitativos empleados en las entrevistas semiestructuradas o los grupos de discusión a lo largo de más un año de trabajo, en el que se obtuvo información de la fe bahá'í y de los miembros de la comunidad de las islas canarias, mediante técnicas de observación y de conversación.

En lo que respecta al análisis de los datos, en el caso particular de las opiniones de los miembros al respecto de temas puntuales, se analizaron sus opiniones mediante categorizaciones sucesivas, y mediante el análisis del discurso, y de relaciones entre el discurso y las estructuras generadores de las prácticas significantes que lo producen, en el sentido estructural clásico europeo de Lévi-Strauss, Greimas y Barthes. El trabajo realizado al respecto no ha sido un trabajo definido en su totalidad, de manera previa y llevado a cabo tal como estaba previsto sino que se vio modificado y ampliado a lo largo del proceso. Vaya a modo de ejemplo las notas que escribimos en nuestro diario de campo tras la participación en uno de los primeros encuentros, (28 de julio de 2002):

Tras asistir a la reunión de miembros del grupo bahá'í del Sur de Tenerife, y compartir durante cuatro horas, un culto devocional: "Oraciones por la paz y la unidad", al margen del objeto de estudio planteado, tuve la certeza que me encontraba frente a una comunidad religiosa claramente delimitada del exterior, formada por un grupo de personas concretas con sus vidas e historias confluyentes, y con un mundo ante mis ojos configurado como si de un microcosmos se tratase, cargado de significados. Como si de pronto me encontrase frente a un estudio antropológico tradicional, frente al análisis de una comunidad que bien podía estar ubicada en cualquier lugar del mundo, diferente a la mía y en cierto modo exótica a mis ojos, claramente al margen de la cultura predominante.

El encuentro se desarrolló en un salón del Centro de estudios George y Peggy True (Cabo Blanco-Tenerife), en el que tras los respectivos saludos y presentaciones, pues no sabía en que consistía y quienes serían los asistentes, pasamos y nos sentamos en torno a una mesa a la iban incorporándose quienes llegaban (algunos bahá'ís y otros invitados). Aunque la habitación tenía un exceso de luz artificial no agotaba, siendo acogedor, ayudado del tono de las voces y del acompañamiento musical que Jose dirigía como si de un disjockey se tratase. Comenzó la sesión con una música clásica que puso y controlaba en el volumen Jose, música de Gregorio Allegri, el *Miserere mei Deus*, mientras todos estaban en posición de reflexión (relajados, algunos con los ojos

Técnicas y métodos de análisis empleados

TÉCNICAS DE OBSERVACIÓN:

Observación (De los distintos encuentros)
Observación participante
(Oraciones por la paz y la unidad,
Escuelas de Verano 2002, 2003,
Festividad del Naw-Rúz, 2003)

TÉCNICAS DE CONVERSACIÓN:

Entrevistas (22)
Narraciones Biográficas: (22)
Historias de vida (22)
Relatos de vida (20)
Grupos de discusión (3: Oración; Identidad
tras la muerte; vida después de la muerte)

MÉTODOS DE ANÁLISIS

Análisis del discurso
Grounded Theory

cerrados). Aurelio había colocado previamente algunos textos sobre la mesa (de Bahá'u'lláh, 'Abdul-Bahá, Mahoma, Krisna, Jesucristo) como invitación a ser leídos. Posteriormente uno a uno, los asistentes, sin un orden previsto fueron realizando lecturas de textos: la *Tabla de Ahmad*, el *desprendimiento del Báb*, textos y oraciones de Bahá'u'lláh, etc. Se incorporan otras cinco personas al grupo con lo que eramos diez y comienza una segunda parte del encuentro que comienza con una lectura por la paz y comienzan ordenadamente los comentarios de los miembros del grupo, al que se suman tres personas más, mientras se desgranaban preguntas y respuestas de los miembros en torno a la cuestión de ¿por qué la oración es necesaria?. Suena de fondo una canción de nuevo para centrar la oración, mientras se intercalan algunas lecturas más (una sobre el judaísmo, el cristianismo) y se continúa con las reflexiones personales que suman a los escritos leídos las experiencias personales en torno a la oración y sus significados, todos igual de escuchados, por contradictorios o dispares que sean. Éramos 14 personas en torno a la mesa, y por un instante tuve la sensación de que se cuidaba lo que se decía por mi presencia o más bien que se hablaba pedagógicamente.

Me impactó gratamente y a la vez me atrajo la atmósfera de comunidad, en la que compartían una ideología fundamentada en los pilares de la fe y la oración que les da la posibilidad de conectar con su Dios. Una atmósfera de familia y de amor, sin un no por respuesta, sino mensajes solidarios aunque pudieran ser opuestos a las ideas expresadas por los compañeros, por instantes un anacronismo en este mundo insolidario y carente de un amor tan manifiesto. Sin pecar en extremismos, y sin rechazar abiertamente la cultura occidental, más bien intentando encontrar significados en el momento actual y en la sociedad en que nos ha tocado vivir. Desde discursos lúcidos y personales de su mundo espiritual y desde la significación y ayuda de que trabajarlos significa para cada uno de ellos. Su centro o motor trascendía en sus palabras la vía intelectual y se asentaba principalmente en cuestiones espirituales: desde el trabajo personal con un atesoramiento sincero de su interior, y en un clima de amabilidad y sinceridad como telón de fondo.

Tenía la sensación de que las historias personales eran ahora más importantes y necesarias, y que no podía obviarlas ni pasar de puntillas sobre ellas, interesándome más el aspecto emocional colectivo e individual, que ahora ocupaba un papel más relevante para mí, así como la libertad de acción que manifestaban, y la confianza revelada. Sus vidas tan distintas aunque unidas en una comunidad, bajo un mensaje de libertad de elección y compromiso, fue probablemente el detonante que nos impulsó a modificar el objeto de estudio, ampliándolo a las vidas de sus miembros. Ahora tenía más certeza de que algo los unía y quería saber *como habían llegado allí*.

La convicción expresada como profundo compromiso en los mensajes de las escrituras de los maestros espirituales Bahá'u'lláh, Báb, 'Abdu'l-Bahá, al igual que otros muchos, Jesucristo, Krisna, Ala, Buda, etc., estaba latente en los mensajes, en este encuentro y el concepto nuevo de *revelación progresiva*, así como una predisposición manifiesta a hacerme llegar su entendimiento de ellas y el significado en sus vidas. Aunque supuse que los presentes (5 miembros que acabaron siendo 14 al final) sabían el objeto de mi presencia y de qué hacía allí, les compartí detalladamente las razones de mi estancia entre ellos. Ya los "líderes"²³ en una reunión que mantuvimos en la Sede Bahá'í en

²³ El concepto líder no es del todo correcto, aunque sí nos acerca alguna de las dimensiones del mismo. Pues en la reunión que mantuvimos estaban dos miembros de

Santa Cruz de Tenerife días antes habían mostrado una excelente predisposición a colaborar tanto ellos como la comunidad de creyentes conmigo en la consecución de la investigación, introduciéndome en el mundo de las creencias y organización social de la Comunidad. Concretando que podría asistir a Una Oración por la Paz y la Unidad en su Sede del Sur de la isla, así como a un encuentro regional que tendría lugar entre los días 14 y 18 de agosto en Las Palmas de Gran Canaria, por el que mostré interés en asistir. Días después me confirmarían que estaba hecha mi reserva en el Hotel al efecto y que les encantaría contar con mi presencia.

Creo abiertamente, y mi corta carrera como antropólogo²⁴ aún no me ha hecho cambiar de opinión, que en muchas de las ocasiones, la contaminación, que según algunos autores y en particular Rochford (1985:34) cree que afecta a los investigadores que estudian formas de vida distintas, atribuyendo un estado de transformación hacia el entendimiento a modo de contaminación simbólica como si de un estigma se tratase, se explica mejor desde las intersubjetividades compartidas, desde el encuentro de ellas en el entendimiento de las mismas, de personas que por un instante comparten más que un espacio físico, más que querer aprehender del otro sin dar nada a cambio, y van más allá de las motivaciones e intereses del objeto-sujeto, investigador-creyente.

Les propuse profundizar en los aspectos del entendimiento de la vida y la muerte y en sus historias de vida como elemento paralelo y complementario, y no hubo objeciones al respecto sino buenas caras y una actitud de aceptación sincera.

Al despedirme José me comentó que le había encantado mi actitud de no enjuiciar y de cercanía, de no sorprenderme y estar deseoso de conocer y comprender, y quedamos emplazados para vernos a los dos días, donde podría entrevistarle a él y a su esposa Mona. También concreté fechas para entrevistarme con cuatro miembros más que habían asistido, y nos hicimos una foto.

Realizamos historias de vida (22), como acercamiento a la visión personal-narrativa que los creyentes tienen de sí mismos y de su historia como preámbulo de la vida actual, y en la que se entiende el individuo en las mismas como un sujeto, individuo o grupo que se construye en las determinaciones de un sistema social (Santamarina y Marinas 1995: 268), intentando integrar la dimensión socioestructural (posiciones y lugares dentro de estructuras sociales) y la sociosimbólica (las representaciones de los individuos sobre esas estructuras y sobre sí mismos). En otras palabras, recogimos simultáneamente datos sobre los componentes estructurales de la vida de los sujetos y lo que para ellos significa ocupar una determinada posición.

la Asamblea Nacional, además de un miembro de la fe que fue miembro de la Asamblea Nacional de las Islas Canarias durante muchos años. Mostrando una excelente predisposición e interés por el objeto y sentido del estudio.

²⁴ Y digo antropólogo, al recordar como me presentó Aurelio a Simeón (ambos miembros de la comunidad de creyentes y representantes de la Asamblea Nacional) antes de decir mi nombre dijo: Y él es el antropólogo... Reconozco que por un instante ello me hizo sentir diferente a ellos, como protagonista en el escenario que era de ellos, y donde yo interpretaba un papel que aún desconocía, como un explorador. Por suerte llevaba mi sombrero.

Unas historias de vida que profundizaron básicamente sobre los aspectos siguientes: Nació (fecha, lugar); Familia, padres (dedicación; relaciones entre ellos); Recuerdos de la infancia; Recuerdos de la adolescencia; Estudios; Inquietudes; Relaciones; ¿Vive en?; Cambios de residencia; Fe bahá'í: comienzo; ¿Cómo había sido su fe hasta ese momento?; ¿Cómo se veía y cómo se ve?.

Ni que decir tiene que para el estudio de la comunidad bahá'í, como comunidad migratoria, los relatos de vida son una técnica interesante y necesaria, y el estudio de casos puede, y de hecho fue muy ilustrativo de los procesos personales de conversión. Recogimos además, relatos de vida paralelos, de miembros de la comunidad bahá'í, hasta buscar la saturación de contenidos. Y buscamos en algunos casos mediante relatos de vida cruzados, encontrar aquellos relatos biográficos que convergen en una situación que los pone en interrelación. Las distintas experiencias personales se encuentran, creándose una configuración de puntos de interés común.

Los relatos de vida (20) se produjeron fruto de encuentros interpersonales, desde la intersubjetividad, y fundamentalmente se centraron en *dos tempos*: la visita individual en un espacio personal propio del entrevistado (su casa) y en un espacio reservado aprovechando la celebración de la Escuela de Verano de 2002 en Gran Canaria (en un salón reservado, en sus habitaciones, o en el jardín al margen del resto de asistentes). Hubo en la casi totalidad de los casos una implicación entre entrevistador y el entrevistado, constructor de esa historia, donde el contacto y la relación fue el elemento más importante para la elaboración de un relato de vida.

Así los primeros momentos de la entrevista (el encuadre y las primeras preguntas) fueron decisivos y determinaron mucho la consecución de los objetivos. La intención del investigador fue recoger un relato sobre toda una vida contada lo más libremente posible por el sujeto, dándose en algunos caso la paradoja que durante un encuentro con algún entrevistado durante aproximadamente una hora no hubo preguntas salvo las iniciales. Fuimos conscientes de lo importante que era elegir y adecuar el escenario y el clima para el encuentro y la actitud de escucha y comprensión empática, lo cual redundó en beneficio de la rememoración y reconstrucción de los escenarios vitales pasados y presentes de los entrevistados. La escucha fue siempre atenta y activa, buscando las coherencias e incoherencias, y persiguiendo y contrastando los elementos que *a priori* nos habíamos marcado, y todo esto sin dar señales ni aportaciones de la propia individualidad de quien entrevistaba, ya que en definitiva había un encuentro de dos pero el relato era de uno. Probablemente en el sentido que Santamarina y Marinas nos describen, cuando hablan del entrevistador con una afortunada metáfora. "Comadronas que ayudan a parir no sólo un relato de la memoria o mejor aún de la experiencia, sino ayudan a parir una representación del sujeto a partir de ese mismo sujeto que se desdobra entre anunciador y enunciados" (Santamarina y Marinas, 1995: 273).

Reconocemos que hay realmente relatos mucho más ricos y coherentes que otros, pero todos fueron irrepetibles en su mayor parte, pues reflejan a través de distintos discursos, que se centraron en la narración de los sucesos del pasado y del presente, recreados a modo de historia. Evocando el pasado con los instrumentos y argumentos del presente, lo cual nos lleva al problema de la verdad, en definitiva a la tan discutida creación del pasado en el presente. En la historia de vida nos encontramos frente a formas narrativas particulares, subjetivas e irrepetibles, pues son la "verdad" particular del individuo. Los relatos de vida paralelos y sobre todo los cruzados nos dieron la oportunidad de hacer pequeños contrastes de hechos y acontecimientos, pero sin olvidar que en las historias de vida nos encontramos frente a discursos particulares y subjetivos del individuo que narra.

Somos también conscientes de que la cultura, la ideología, los deseos, los temores y la situación concreta de las entrevistas están presentes en toda recuperación del pasado y en la forma de construir un relato, a la vez condicionados por las variables sociales: procedencia familiar, estatus socioeconómico, grupos de referencia; grupo religioso; y también tienen una dimensión individual que se personaliza en las entrevistas realizadas. Sirva a modo de ejemplo el extracto de la siguiente historia de vida:

Normalmente nunca hablo de mi vida. Sería casi la primera vez. Bueno, son unos recuerdos del concepto que tengo de ciertas partes de mi vida. De hecho lo que recuerdo de mi infancia es que era bastante ajetreada en el sentido de rebeldía. Yo nací en 1954, en una familia de dos hermanos, mi hermana y yo, que es mayor que yo unos siete años. Mi padre era zapatero, de una fábrica de zapatos, encargado allí de la fábrica y mi madre nunca trabajó, siempre ha hecho cosas con la lana y las vendía para niños y bebés. Vendía jerséis de punto y con eso se ganaban la vida. [...] Nací en Jaén y bueno, como te comentaba, el recuerdo que tengo es que era rebeldillo y líder un poco de la pandilla que había por allí por mi casa, de hecho me acuerdo de algunas trastadas, como la de romper cristales de autobuses, con piedras, pero de muy pequeñito, de cinco años. Y recuerdo también los castigos de mi padre: Bastante. Cada vez me están viniendo más las frases de aquellos castigos. Recuerdo que mi padre no sabía como poder quitarme esta rebeldía que tenía encima y que de algún sitio me venía. Entonces, él lo que hacía era imponerme castigos físicos, psicológicos también, porque de esa manera podía rebajar un poco éste “no sin miedo” que yo tenía, digamos a todas las cosas que yo me enfrentaba y no había nada, ninguna barrera ni nada que me lo impidiera. Entonces, dijo "bueno esto lo tengo que quitar como sea". Y bueno, me hacía cosas que yo recuerdo que eran desastrosas, que al entendimiento de cómo se debería educar a los niños, esto era todo lo contrario.

Una que te digo, por ejemplo, atadito en el patio a una tubería de ducha, que entonces eran las duchas así como eran y me soltaba el agua en pleno frío y allí me quedaba, con los ratoncitos por allí, que habían alrededor y llorando y recuerdo a mi madre y mi hermana en la puerta del patio llorando también para que me sacara mi padre. Y hasta que no creía que yo había pagado un poquito y me había rebajado los humos... Pues así fue, y continuó así. Claro, eso llegó a que yo fuera muy rebelde luego en la adolescencia, que sabes lo que pasa. Cuando te quieren imponer y bueno, yo pensé “de aquí me escapo como sea”. Y entonces, de ahí hice una vida en la que me metí en el tema de drogas, en aquella época, hacia los catorce o quince años ya me salí de mi casa, con esa edad. Transcurrió el tiempo así hasta que me vine a las islas, ya hace tiempo, antes del servicio militar. Y aquí ya, empecé una búsqueda, porque tuve malas experiencias en drogas; sobre todo en ácidos (LSD). Tuve malos viajes, éstos que te dejan mala huella, como que no acababan nunca. Aunque se pasó el efecto, no acababa, me siguió durando y como no me lo traté, pues lo tuve que absorber de acuerdo con mi experiencia. Incluso salir de Jaén, donde yo vivía, que fue el empuje que me ayudó a salir, porque mis amistades, pues todas iban de lo mismo y a mi eso ya me había dado un preaviso de cuidado que aquí hay algo que no conoces y que te puede resultar dañino a otros niveles. Y bueno, de cierto modo, el viaje que me hizo tanto daño, me cambió toda mi vida. Ahora lo veo como algo positivo en el sentido de decir "bueno, gracias a ello yo empecé búsquedas"; que de otro modo era imposible, porque iba a la experiencia que había y ya está, a pasarlo bien y gozar de ellas y nada más. Eso me hizo plantearme muchas preguntas, preguntas existenciales, fuertes. Y a partir de ahí empecé la búsqueda. La búsqueda por caminos, por ejemplo, meditación trascendental, budismo, me metí en Krishnamurti también, luego con la Nueva Era, estuve tres o cuatro años

estudiando su filosofía y me metí en todo aquello en que creía que ahí iba a obtener respuestas. Hasta que llegó un momento en que encontré la fe.

[...] Ahí empezó entonces la búsqueda que no ha acabado, pero era una búsqueda ya, donde había un principio y un cambio por recorrer. Ya no era buscar aquí y buscar allá y no encontrar todavía aquello que me dejara un poco tranquilo interiormente. Pero una vez que conocí la fe, porque antes lo había intentado varias cosas en otras religiones, pero tanto la parte mística (que a mí me encanta), como la parte organizativa, administrativa, que no me encanta tanto, pero que la veo una necesidad para el mundo actual, esos dos polos tan equilibrados que los vi, lo sentí y lo viví y lo estoy viviendo, pues no lo había encontrado en ningún otro lugar. Y aun estoy así, porque si hay otra cosa que me lo presente de una manera tan veraz, tan interesante, desde luego me pongo a investigar, porque yo tengo alma de buscador y de investigador entre todo esto. Entonces, estoy en ese aspecto investigando, porque me gusta mucho leer y profundizar y todos los libros que me han venido los he intentado masticarlos bien; no sólo pasar por encima, sino ver bien que hay, bucear, bucear por dentro y cada vez me encuentro más satisfacciones y digamos que la verdad me va corroborando más en los desaspectos que tenemos como es éste, el de conocer que es innato en nosotros. El de amar una vez que conoces, gracias a lo que has conocido amas. Y luego el de actuar de acuerdo a esos dos puntos como es el servir, que para mí es el nuevo descubrimiento. Ya salimos de las partes de búsqueda interior y egocéntrica, en el sentido de buscador a el repartir ya cosas que ya sabes que son adecuadas que te han dado fruto a ti y que puedes hacer que los demás también se alegren, que es mi motivación en la vida, tanto en mi trabajo como en cualquier momento en que me encuentro, para mí la alegría, el poder dar alegría a otras almas, es una bendición de Dios y es para mí lo que más mueve a las diferentes personas.

Elementos sociales y personales, externos e internos aparecieron en algunas historias de vida, como parte de una enmarañada complejidad siendo necesario analizarlas con sumo cuidado.

A lo largo de los días que duraron los encuentros para la realización de las historias de vida a los miembros de la comunidad bahá'í fuimos concientes de que *la técnica es muy exigente con los informantes*. Construir una historia sobre uno mismo no es una tarea fácil ni en muchos casos agradable, al tener que recordar hechos dolorosos, por los que en numerosas ocasiones hubo lágrimas y suspiros al ser relatados. Y que no es fácil encontrar buenos historiadores. Realmente hubo muy buenos informadores. *Existieron algunas dificultades prácticas* planteadas por las exigencias de tiempo y espacio, que en ocasiones fueron insalvables teniendo que renunciar a la realización de algunas entrevistas, pues de los 342 miembros mayores de 21 años pudimos hablar con más de 100, pero optamos por entrevistar una quinta parte de los mismos, aunque mantuvimos una reunión con el grupo de jóvenes y prejóvenes. *El control sobre la información dada* es otro de los puntos oscuros, puesto que los relatos cruzados e informaciones adicionales son las únicas posibilidades. *Un relato de vida* después del esfuerzo que cuesta conseguirlo *no habla por sí mismo*, es necesario un proceso de análisis riguroso y profundo, y a pesar de estas cuestiones, fuimos realistas al plantearnos esta técnica sobre todo porque:

- *Ofrece la posibilidad*, sobre todo al principio de las investigaciones, *de construir y enriquecer las hipótesis de trabajo*. La riqueza de matices y los cambios de perspectiva nos permitieron tener un conocimiento más profundo y a la vez más extenso de las variables que intervienen, sobre todo en poco tiempo.

- *Permite adentrarse en el complejo mundo de las relaciones sociales*, sean éstas formales o informales, horizontales o verticales, haciéndose cargo de esa complejidad.

- *Las personas hablan y construyen*, por tanto, son parte activa en el proceso de investigación, esto lleva a que la relación entre investigador e investigado no sea tan desigual. Ambos poseen conocimientos y hacen una importante aportación al proceso.

- *En situaciones de cambio social*, y en individuos de una comunidad con un porcentaje alto de inmigrantes como es la comunidad de creyentes bahá'í de las islas canarias, así como en los procesos de construcción de la fe y las nociones en torno al morir, *esta técnica nos puede informar acerca de cómo esos cambios influyen en el psiquismo de los sujetos*.

- *Los datos recogidos pertenecen a las personas objeto de investigación*, surgen de su propio universo simbólico, son más dinámicos y tienen más vida al partir de unas situaciones concretas y de unos desarrollos históricos determinados. Situaciones e historia que están incluidas en los relatos.

En definitiva, los relatos de vida funcionaron, independientemente del esfuerzo requerido para su realización, como una técnica valiosa para hacerse cargo de la complejidad y dinamicidad de los procesos personales vividos por los protagonistas, miembros de la comunidad bahá'í de las islas canarias y creadores de esos relatos.

El análisis del discurso

Son muchas las técnicas concretas de análisis de discurso, utilizándose en el trabajo realizado la semiótica estructural como primera herramienta para abordar los textos. De modo que si el análisis del discurso pretende acercarse al lenguaje de los hablantes como herramienta principal en la construcción de los conceptos de lo opinan y consideran al respecto de la fe bahá'í, de su vida como creyentes y de lo que sucederá tras la muerte, a la luz de sus creencias y su religión, y en palabras de Iñiguez y Antaki (1998: 65), "el lenguaje es más una forma de construcción que de descripción de nosotros mismos". De modo que el análisis del discurso reconoce el mundo donde el hablante vive, un mundo donde el habla tiene efectos: donde no es indiferente referirse a alguien como un "creyente", "bahá'í", "terrorista" o "luchador por la libertad" o denominar o autodenominar a una organización como "secta" o "religión".

Una de las tomas de decisiones más determinantes de lo que posteriormente serán los resultados de la investigación es el tipo de análisis de discurso con el que se va a trabajar, ya que al ser nuestro interés los discursos de identidad narrados en entrevistas no directivas en las que hay bastante texto, se precisa de una herramienta que estructurase el *corpus* textual de una forma clara y sencilla, y de hecho pensábamos seguir de alguna manera la tradición del Interaccionismo Simbólico y la Escuela de Chicago, por la *Grounded Theory* de Glaser y Strauss. Autores que como es sabido plantean un primer acercamiento a los textos mediante lo que llaman codificación abierta (*open coding*) con el doble objetivo de, por un lado, lograr cierta distancia conceptual, y, por otro, fracturar los datos de una forma analítica. A partir de estas primeras categorías proponen ir estableciendo sus propiedades a medida que el investigador va profundizando en los discursos. De esta forma, generar teoría que volverá a matizar y reformular los códigos.

Este tipo de análisis se ajusta mucho mejor al material disponible (las narraciones discursivas de las entrevistas), que los "*análisis conversacionales*" más en la tradición de la etnometodología propuesta por Sacks que se centra en el habla natural de las personas en la vida cotidiana.

Si nuestros objetos fundamentales de análisis eran la idea de la fe bahá'í y los significados en torno a la muerte a la luz de la religión bahá'í, como fuente de

identidad, el poseer una estructura con una fuerte lógica interna y ordenadora de los distintos protagonistas de la interacción nos proporciona una herramienta útil a nuestras necesidades.

Cada vez que una persona se comunica con otras, se presenta y presenta su identidad. Esta presentación, a la que accedemos mediante las entrevistas y los relatos biográficos que emergen de ellas, nos muestra las *jugadas*, en el sentido que da Goffman a la palabra, que surge en el juego de la interacción, y sirven para que los individuos y los grupos se califiquen, cualifiquen y adquieran crédito social. De manera que la labor fundamental de análisis será buscar y encontrar *los esquemas de producción de sentido* o las líneas de *coherencia simbólica*, o los *esquemas interpretativos*, con los que las personas representan y articulan el entorno y a sí mismos.

Estos esquemas de producción de sentido no están explícitamente expuestos en los textos analizados; sino que son los que organizan la narración de los sujetos y construyen el discurso. Es, por tanto, necesario hacer una aproximación indirecta para encontrarlos.

A modo de conclusión

El objeto del presente trabajo ha sido, el entendimiento de las *realidades* de los escritos de la fe bahá'í y lo que piensan los miembros de la misma de la comunidad de creyentes de las Islas Canarias, profundizando en particular por un área de interés del investigador que es la muerte y lo que sucede tras la misma. Desde el encuentro y el continuo proceso dialéctico personal y grupal de interacción, y desde el intento de recrear desde su espacio religioso, a modo de gozne, desde el cerco referencial e inevitable de los escritos *bahá'ís*, que definen el mundo de un espacio limítrofe y fronterizo de márgenes delimitado para los creyentes.

Hemos intentado sustraernos al intento exhaustivo de desentrañar los conceptos, lo sustancial, ocupándonos de extraer el "conocimiento" que los miembros de este grupo considera y sobre el que construyen sus realidades, sin detenernos en la validez o no de dicho conocimiento, pero sí ratificándolo como elemento ejemplificador de sus vidas.

Los bahá'ís, centran su *modus vivendi* en elementos que trascienden los dominios biológico y psicológico de la vida, aunque no los abandonan sino que los regulan a disposición del espíritu, además de que su desarrollo y crecimiento interpersonal o mejor intrapersonal se ponen a disposición de la "causa mundial" en un espacio-tiempo en el que no hay excesivo interés por la ritualización²⁵ de sus vidas personales, o por lo menos desde una ritualización entendida en pro de una simplificación de la misma, que se corresponden con los elementos que desde la organización y administración, y los escritos de la fe, se promulgan. Por otro lado, comporta significados nuevos, tanto individuales como grupales del mundo y de los valores a desarrollar en el mismo, fundamentados en representaciones que aúnan elementos inherentes al mundo biológico, psicológico y, al mundo espiritual. Desde los pilares de la fe, donde a su vez la espiritualidad se centra en triadas: el conocimiento, la iluminación y la verdad; el amor, la cooperación y la unidad; la voluntad, la responsabilidad y el servicio.

²⁵ Desde una formalización evitada conscientemente como medio para preservar la necesaria intimidad del acto religioso o bien para evitar su degeneración a causa de añadidos o rigideces innecesarias los rituales bahá'ís están poco formalizados y estructurados.

Pudiendo atrevernos a decir, ahora desde la distancia, que todas las identidades sociales promulgadas, pivotan sobre la identidad religiosa, que tiene por objeto primordial el crecimiento espiritual en pro de un avance mundial.

Partimos desde unas vidas de los creyentes sin puntos de encuentro previos, sino más bien desde puntos de encuentro a partir del hecho de ser miembros de una misma comunidad, para ir pasando al descubrimiento de que las creencias y el compartir los mensajes y organización promovidos por Bahá'u'lláh, 'Abdu'l-Bahá y Shoghi Effendi realmente dan cohesión al grupo. Elementos que por ende, y a sus ojos, buscan y consiguen transformarles espiritualmente, haciéndoles tener como referencia estos valores tenidos por ellos por universales, que les son transmitidos a la luz de los escritos y *tablas* que promulgan los profetas o *Manifestaciones de Dios*, tales como Buda, Moisés, Muhammad, Cristo y en particular Bahá'u'lláh; quienes a lo largo de la historia, según ellos, aportan enseñanzas divinas que son conformes con las necesidades de la humanidad de cada época, desde la *revelación progresiva* como telón de fondo.

Para los creyentes *bahá'ís*, lo importante es convertirse en una "persona integrada", buscando la verdad, siendo veraces y honrados, y no mintiéndose ni mintiendo a los demás (H. B. Danesh, 2001: 308) claro está que la muerte y el entendimiento de la misma coloca en su justo lugar un entendimiento del ser humano, con lagunas que ni la ciencia ni la filosofía ha podido salvar, dando sentido no sólo al ser sino a la razón del mismo, a cómo está constituido y a su objeto en el mundo, por lo que queriendo sumar significados hayamos optado por este campo de estudio.

Los creyentes entienden que este cambio se posibilitará, desde la unidad, pero que para ello habrán de participar activamente todos en dicho cambio, crecimiento e iluminación. Siendo en este contexto, en el que se entiende y considera la religión *bahá'í* en la vida de sus miembros: Como reservorio de principios morales, éticos y espirituales en continuo progreso, apropiados a las necesidades de la época y en continua evolución para adaptarse a una etapa de madurez colectiva.

Bibliografía general

'Abdu'l-Bahá

1981 *Fundamentos de Unidad Mundial*. Editorial Bahá'í de España. Terrasa. 3ª Edición.

1982 *La realidad del Hombre*. Ebila. Buenos Aires.

1994 *Contestación a unas preguntas*. Recopilado por Laura Clifford Barney. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

1996 *La Sabiduría de 'Abdu'l-Bahá. Conferencias de París. 1911*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

Asamblea Espiritual Nacional de los Bahá'ís de los Estados Unidos

1973 *Las enseñanzas Bahá'ís sobre la vida después de la muerte*. Editorial Bahá'í Indo-latinoamericana. Buenos Aires.

Asamblea Espiritual Nacional de los Bahá'ís En España

1995 *La importancia de la oración, la meditación y la actitud devocional*. Recopilación de los Escritos. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

1999 *La promesa de la Paz Mundial*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona. 6ª Edición.

1999b *Manual para los nuevos Bahá'ís. Lo que necesitamos saber al hacernos bahá'ís*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

2000 *Oraciones Bahá'ís. Selección de Oraciones reveladas por El Báb, Bahá'u'lláh y 'Abdu'l-Bahá*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona. 3ª Reimpresión.

Bahá'u'lláh

1995 *EL Kitáb-i-Íqán. El libro de la Certeza*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

1998 *Las palabras ocultas*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona. 1ª Reimpresión.

1999 *El- Kitáb-i-Aqdas. El Libro más Sagrado*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

Barley, N. (2000) *Bailando sobre la tumba*. Editorial Anagrama. Barcelona.

Basset Hornby, H. (2000) *Luces de Guía. Archivo de referencias Bahá'ís*. Editorial Bahá'í Indolatinoamericana. EBILA. Argentina.

Beckford, J. A. (1990) *The Sociology of Religion, 1945-1989*. Social Compass, 37 (1): 45-64.

Berger, P. L.; Luckmann, T. (1999) *La construcción social de la realidad*. Amorrortu editores. Buenos Aires. 16ª reimpresión.

Bestard, J. (1996) *Ideologías. La ideología postmoderna, el concepto de cultura y la antropología*. En J. Prats y A. Martínez (Coords.). *Ensayos de Antropología Cultural*. Ariel. Barcelona.

Bourdieu, P. (1988) *Cosas dichas*. Barcelona. Gedisa.

Cáceres, A. M.; Reyes, L. J. (1998) *La Fe Bahá'í. ¿Una nueva religión mundial?*. Ediciones Religión y Cultura. Madrid.

Casa Universal De Justicia

1999 *El Entierro Bahá'í*. Selección de las Escrituras Bahá'ís. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

2000 *Selección de los escritos del Báb*. Arca Editorial. Barcelona.

Clifford, J.

1991 *Sobre la alegoría etnográfica*. En: J. Clifford, G. E. Marcus, *Retóricas de la antropología*. Jucar. Madrid.

1992 *Sobre la autoridad etnográfica*. En: C. Geertz, J. Clifford, y otros, *El surgimiento de la antropología postmoderna*. Gedisa. Barcelona.

Courtés, J.

1997 *Análisis semiótico del discurso*. Gredos. Madrid.

Cox, H.

1993 "Religión y política en Europa: los nuevos debates sobre los dominios de lo secular/sagrado y de lo público/privado". *Historia y fuente oral* 2, 10: 31-35.

Danesh, H. B.

2001 *La psicología de la espiritualidad*. Arca Editorial. Barcelona.

Diez de Velasco, F.

1995 *Los caminos de la muerte. Religión, rito e imágenes del paso al más allá en la Grecia antigua*. Editorial Trotta. Madrid.

2000 *Las religiones en un mundo global: retos y perspectivas*. Servicio de publicaciones de la Universidad de La Laguna, Serie lecciones inaugurales, Nº 3.

2002 *Introducción a la historia de las religiones. Hombres, ritos, Dioses*. Editorial Trotta. Colección Paradigmas. 3ª Edición.

Effendi, Shoghi

1973 *La dispensación de Bahá'u'lláh*. Editorial Bahá'í Indo-latinoamericana. Buenos Aires. 2ª Edición.

1978 *Principios de Administración Bahá'í*. Editorial Bahá'í Indo-latinoamericana. Buenos Aires.

Egea Ruiz, E.

1994 *El Mundo del Espíritu. Enseñanzas Bahá'ís sobre el alma y la vida después de la muerte*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

Esslemont, J. E.

1995 *Bahá'u'lláh y la nueva era. Una introducción a la Fe Bahá'í*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

Foucault, M.

1997 *El pensamiento del afuera*. Pretextos. Valencia. 4ª edición.

García, A. M.

2003 *Una etnografía sobre el estudio de la concepción de la muerte y el significado dado a la misma por miembros de la Comunidad Bahá'í de las Islas Canarias*. 2002. Trabajo de investigación inédito. Universidad de la Laguna.

2005 *Sueños y Muerte en los miembros de la comunidad Baha'í de las Islas Canarias*. Número 40 (Marzo-abril de 2005) de la Revista de la Asociación de Antropólogos Iberoamericanos en Red – AIBR.

García, J. M.

2000 *Diarios de campo*. Centro de Investigaciones Sociológicas – CIS. Madrid.

Geertz, C.

1987 "La religión como sistema cultural", en *La interpretación de las culturas*. Gedisa. Barcelona.

Hatcher, J.; Hatcher, W.

1999 *La lógica de las leyes espirituales. El por qué de las creencias*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

Hofman, D.

1983 *Dios y sus mensajeros*. Editorial Bahá'í. Argentina.

Huntington, S. P.

1997 *El choque de civilizaciones y la reconfiguración del orden mundial*. Barcelona. Paidós.

- Instituto Ruhí
1987 *El brillo de la vida del espíritu*. Libro I. Fundación Ruhí. Colombia.
- Iñiguez, L., Y Antaki, C.
1998 *Análisis del discurso*. En *Anthropos*, 177: 59-66. Barcelona.
- Jankélévitch, V.
2002 *La muerte*. Pre-Textos. Valencia.
- Jordan, D. C.
1989 *El sentido de la vida. ¿Cuál es el propósito de Dios para el hombre*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.
- Kolstoe, J. E.
1989 *La Consulta. Una luz de guía universal*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.
- Labrador Fernández, J.
2001 *Identidad e inmigración: Un estudio cualitativo con inmigrantes peruanos en Madrid*. Servicio de publicaciones de la Universidad Pontificia de Comillas. Serie Sociedad-cultura-migraciones, N° 4. Madrid.
- Landsberg, P. I.
1962 *Experiencia de la muerte*. Colección Renuevos de Cruz y Raya. Editorial Cruz del Sur. Santiago de Chile.
- Lerche, Ch. (Ed.)
1998 *Dimensiones de un nuevo Orden Mundial*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.
- Marcus, G. E.; Fischer, M. M. J.
1986 *Anthropology as cultural critique. An experimental moment in de human sciences*. Chicago. The University of Chicago Press.
- Marqués, J. L.
1994 *La vida después de esta vida*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.
1995 *Naceremos para siempre. La otra vida a la luz de la Revelación de Bahá'u'lláh*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.
- Martín, E.
1995 *Propuesta de método para evitar la deriva interpretativa en la producción y análisis sociológico de los discursos*. Congreso Español de Sociología. Granada, septiembre.
- Potter, J., Wetherell, M.
1998 *Discourse and social psychology*. SAGE. London.
- Prats, J.
1997 *El estigma del extraño*. Ariel. Barcelona.
- Pujadas, J. J.

1992 *El método biográfico: el uso de las historias de vida en las ciencias sociales*. Centro de Investigaciones Sociológicas. Madrid.

Rabinow, P.

1992 *Reflexiones sobre un trabajo de campo en Marruecos*. Jucar Universidad. Madrid.

Rabbani, R.

1981 *Prescripción para vivir*. Traducido y Editado por Dr. Alejandro Reid. Editorial Universitaria. Santiago. Chile.

1994 *El deseo del mundo. Recopilación de Escritos Sagrados de Bahá'u'lláh*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

Rochford, E. B.

1985 *Hare Krishna in America*. New Brunswick, Rutgers University Press. Nueva Jersey.

Rodríguez Brandão, C.

1995 *El rastro de la mirada. Sobre la antropología de las religiones populares en Brasil. Antropología. Revista del pensamiento antropológico y estudios etnográficos*, 10: 7-40.

Santamarina, C.; Marinas, J. M.

1995 *Historias de vidas e historia oral*. En J. M. Delgado y J. Gutiérrez (Coords.), *Métodos y técnicas cualitativas de investigación y ciencias sociales*. Síntesis. Madrid.

Schaefer, U.

1988 *El dominio imperecedero. La Fe Bahá'í y el futuro de la humanidad*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

1994 *La Fe Bahá'í ¿Secta o Religión?*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona. Segunda Edición.

Shweder, R. A.

1992 *La rebelión romántica de la antropología contra el iluminismo, o el pensamiento es más que razón o evidencia*. En C. Geertz, J. Clifford y otros, *El surgimiento de la antropología postmoderna*. Barcelona. Gedisa, pp. 78-116.

Steiner, G.

2001 *Nostalgia del absoluto*. Siruela. Madrid.

Vallés, M. S.

1997 *Técnicas cualitativas de investigación social*. Madrid. Síntesis Sociológica.

Velasco, H.; Díaz De Rada, A.

1997 *La lógica de la investigación etnográfica. Un modelo de trabajo para etnógrafos de la escuela*. Trotta. Madrid.

Wacquant, J. D.

1995 *Introducción*. En P. Bordieu, *Respuestas. Por una antropología reflexiva*. Grijalbo. México.

Zohoori, E.

1988 *El Trono del espíritu. Enseñanzas Bahá'ís sobre el cuerpo humano*. Editorial Bahá'í de España. Barcelona.

Referencias de libros en soporte informático

- Escritos de Bahá'u'lláh:
Pasajes de los Escritos de Bahá'u'lláh
Oraciones y Meditaciones
La Proclamación de Bahá'u'lláh
Tablas de Bahá'u'lláh (Reveladas después del Kitáb-i-Aqdas)
Kitáb-i-Íqán (El Libro de la Certeza)
Epístola al Hijo del Lobo
Las Palabras Ocultas
Los Siete Valles y Los Cuatro Valles
Pasajes Inmortales
Lahw-i-Aqdas (La Tabla a los Cristianos)
- Escritos de 'Abdu'l-Bahá:
Contestación a unas preguntas
Selección de los Escritos de 'Abdu'l-Bahá
Las Tablas del Plan Divino
La Sabiduría de 'Abdu'l-Bahá
Voluntad y Testamento de 'Abdu'l-Bahá
- Escritos de Shoghi Effendi:
La Dispensación de Bahá'u'lláh
Llamado a las Naciones
La Meta de un Nuevo Orden Mundial
High Endeavours, Messages to Alaska.
- Escritos de la Casa Universal de Justicia:
Mensaje de Ridván. 156. (1999)
Mensaje de Ridván 155 E. B. (1998)
El Funcionamiento de la Comunidad
La Conservación de los Recursos de la Tierra
La Promesa de la Paz Mundial
Prosperidad Mundial
El entierro bahá'í
La Convención Nacional
Crisis y Victoria
La Honradez
El Kitáb-i-Aqdas: su lugar en la literatura bahá'í
El poder de la asistencia divina
Juventud
La importancia de la oración, la meditación y la actitud devocional
La libertad de expresión
La mujer
La música
La paz. Selección de Escritos
La santidad del matrimonio bahá'í
Vivir la vida
Carta de la C.U.J. a una A.E.N. de 19 de mayo de 1994
La Asamblea Espiritual Local
La Constitución de la Casa Universal de Justicia

Otros Libros

Libro de Oraciones

Arte. (C.C.C. Europa) Bahá'u'lláh (C.I.B.)

Hora decisiva para todas las naciones (C.I.B.)

Ciudadanía Mundial. (C.I.B.)

La naturaleza y el medio ambiente. (C.I.B.)

El trono del espíritu. Recopilación.

Bahá'u'lláh y la Nueva Era. J. E. Esslemont.

El Servicio. Recopilación para el Año de Servicio.

Documentos de la Oficina Internacional de Información Pública (En español, Desde servidor bahai.org) <http://www.bic-un.bahai.org/espanol/i-s.htm>

Referencias de Internet

<http://www.bahai.org/> The Bahá'í World

<http://www.bahai.org/article-3-11-0-1.html> Página de El Mundo Bahá'í en Español.

<http://www.bahaiworldnews.org/terraces/bahai.es.html#bab> Las Terrazas del Monte Carmelo. Haifa. Israel, Mayo de 2001. Centro Mundial Bahá'í. Información relativa a: Artículos, revistas, declaraciones, fotografías, mapa de las Terrazas.

<http://www.bic-un.bahai.org/> Bahá'í International Community. Statement Library.

<http://www.bic-un.bahai.org/espanol/i-s.htm> Documentos de la Oficina de la Comunidad Internacional Bahá'í ante Naciones Unidas.

<http://www.com-bahai.es/cnn0.html> La Comunidad Internacional Bahá'í es la Organización No Gubernamental que engloba a todas las comunidades bahá'ís del mundo. Acreditada ante Naciones Unidas desde el año 1948, la Comunidad Internacional Bahá'í posee estatuto consultivo en el Consejo Económico y Social (ECOSOC) y el Fondo para la Infancia (UNICEF).

<http://www.com-bahai.es/espana.htm> Web oficial de la Comunidad Baha'í de España. Incorpora información sobre: Sociedad (Derechos humanos, cooperación, renovación ética, colaboración con Naciones Unidas, Declaraciones y documentos), España, Mundo, Origen, más información (enlaces, textos, oficina de información).

<http://www.cnr.bahai.org/> Comunidad Bahá'í de las Islas Canarias.

<http://bahai-library.org/> Bahá'í Academic Resource Library. Provee información bibliográfica de: Asia-Pacific Bahá'í Studies, Bahá'í Association for the Arts; Bahá'í Faith in East Asia, Bahá'í Philately; Bahá'í Studies Review; Bahá'í Studies in Russian; The Bahá'í Library on CD-Rom. Biblioteca completísima en referencias en inglés de libros y artículos.

<http://bahai-library.org/books/rg/> Una Guía de Recursos para el estudio de la Fe Bahá'í. Una publicación de la Oficina de Investigación del Centro Nacional Bahá'í, Wilmette, Illinois.